

سبحانك.. يا ذا الجلال والإكرام



- صفات الجمال والجلال:

التسبيح هو تنزيه الله تعالى من كل نقص وعجز وجهل. والله تعالى نحران من الصفات. صفات الجمال وصفات الجلال. وصفات الجمال هي (صفات الله الحسنى الثبوتية) "الإيجابية" كالعلم والسلطان والحلم والعفو والجود والحكمة... وصفات الجلال هي الصفات السلبية التي تنفي عن الله النقص والعجز والجهل والشح والقصور والفقر والحاجة والضعف... والله تعالى الجمال المطلق والجلال المطلق. والإطلاق هنا في كل من الجلال والجمال بمعناه الحقيقي. فهو سبحانه وتعالى جميل ولا ينقصه من الجمال شيء واجد لكل كمال وجمال وهو سبحانه جليل، ولا ينقصه من الجلال شيء، ليس في ذاته نقص أو قصور، أو ضعف أو عجز أو فقر أو جهل. وصفات الجلال هي نفي القصور والعجز والجهل والفقر... عن ذات الله تعالى.

- التسبيح:

التسبيح هو، تنزيه اﷲ تعالى عن كل ما يتصوره الإنسان من عجز وفقر. فإنّ الذات الإلهية واجبة في مقابل (الإمكان)، وغنية في مقابل (الفقر)، ومطلقة في مقابل (المحدود)... بالضرورة. وكل صفة تنافي هذا الوجود والإطلاق والغنى منفي عن الذات الإلهية بالضرورة. فهو سبحانه منزّه عن كل نقص وقصور وعجز وجهل وفقر وظلم بالضرورة. - التسبيح اﷲ في السلوك والعلاقة: والتسبيح على نحوين تسبيح وتنزيه في العقيدة، بمعنى الاعتقاد بتنزيه اﷲ تعالى عن القصور والعجز. وتسبيح في مجال السلوك والعلاقة باﷲ. بمعنى التعامل مع اﷲ من منطلق الإيمان بأن كل ما يفعله الإنسان من خير من اﷲ، وكل ما يفعله من شر من نفسه. وكل جميل في علاقة الإنسان باﷲ من اﷲ، وكل قبيح وسوء في هذه العلاقة من الإنسان. في دعاء الأسحار للامام علي بن الحسين زين العابدين (ع): "أنت المحسن ونحن المسيئون، فتجاوز يا رب عن قبيح ما عندنا بجميل ما عندك"، وقبيح ما عندنا هو السيئات. وجميل ما عند اﷲ هو العفو والمغفرة. وجميل ما عند اﷲ يذهب بقبيح ما عندنا. وهذا نحو من (التسبيح) في (العلاقة باﷲ) في مقابل التسبيح في (العقيدة).

- الإعتراض المكتوم في العلاقة باﷲ:

ولدى كثير من الناس نحو من الإعتراض المكتوم على اﷲ. وهذا الإعتراض تارة فيما يصيب الإنسان من الإبتلاء بالنقص في الأنفس والأموال. وتارة فيما يرتكب الناس من الذنوب والمعاصي، فيعتقد الإنسان أن ما يصدر منه من الذنوب والمعاصي لا يكون إلا بقضاء من اﷲ وقدره. وما كان بقضاء وقدر لا يكون تحت إختيار الإنسان وأمره، ولا يكون الإنسان مسؤولاً عنه، فإنّ الإنسان لا يكون مسؤولاً إلا عما يكون تحت اختياره وأمره، وما كان بقضاء من اﷲ وقدره يدخل في دائرة الحتميات، ويخرج عن دائرة إختيار الإنسان. وهاتان قضيتان تؤديان مجتمعة إلى سلب مسؤولية الإنسان عما يصدر عنه من الأفعال. القضية الأولى أن كل شيء في هذا الكون يوجد بقضاء وقدر وأفعال الإنسان لا تشذ عن هذه القاعدة الفلسفية العامة. والقضية الثانية أن كل ما يتم بقضاء وقدر فهو بالضرورة يدخل في دائرة الحتميات، ولا يكون تحت إختيار الإنسان وإرادته وسلطانه. والنتيجة أنّ الإنسان لا يتحمل أيّة مسؤولية تجاه أفعاله ولا تصح مؤاخذته وعقوبته. ولكننا إذا أمعنا النظر نجد أنّ القضية الأولى منها صحيحة والقضية الثانية باطلة. وبذلك فلا ننتهي إلى النتيجة المذكورة. وإليك تفصيل كل من هاتين القضيتين. القضية الأولى: أن كل ما يصدر عن الإنسان لا بدّ أن يتحقق بقضاء وقدر وهذا أمر صحيح وقطعي من دون ريب. فإذا أحرقت الإنسان مدينة أو دمرها في الحرب تم ذلك بقضاء وقدر. وإذا أنشأ الإنسان مدينة أو عمرها فإن ذلك أيضاً لا يكون إلا بقضاء وقدر. وإذا قتل

إنساناً قتله بقضاء وقدر وإذا أحياه، أحياه بقضاء وقدر. فان قانون العلية يحكم هذا الكون، ولا يخرج عن حكم هذا القانون شيء في هذا الكون، فلا تتم الحروب ولا يتم البناء ولا يتم القتل ولا يتم الإحياء إلا بقانون العلية. وقانون العلية يضمن دائماً حتمية المعلول عند وجود علة، وإمتناع وجود المعلول من دون وجود علته. فالخراب، والعمران، والقتل، والإحياء، لا يمكن أن يتم أي منها من دون وجود علته. ويستحيل أن لا يتحقق مع وجود علته. فكل من هذا الأمور يجب بوجود علته ويمتنع من دون وجود علته. وهذا هو القضاء وهو بمعنى (حتمية الوجود). وكما تقتضي العلة (حتمية) المعلول يقتضي كذلك (تقدير) المعلول. فإن اشعال عود الثقاب يقتضي حتمية الحرارة، كما يقتضيها الانفجار الذري، إلا أن الانفجار الذري يقتضي الحرارة بـ(قدر معين) وعود الثقاب يقتضي الحرارة بـ(مقدار آخر). واختلاف (القدرين) باختلاف حجم وكم العلتين بموجب قانون المساخنة بين العلة والمعلول. فإن العلة كما تقتضي وجود المعلول بصورة حتمية، كذلك مساخنة المعلول لها، وأن يكون المعلول من سنخها من حيث الكم والكيف. فلا يجوز أن تكون ثمرة شجرة التفاح حبة الحنطة، ولا يجوز أن تكون التفاحة ثمرة لسنابل القمح. ولا يجوز أن يكون الإنجماد نتيجة لإرتفاع درجة الحرارة ولا يجوز أن يكون الإنصهار نتيجة لإنخفاض درجة الحرارة... بموجب قانون السخية بين العلة والمعلول. وبنفس القانون تختلف درجة الإنصهار من معدن إلى معدن باختلاف درجات الحرارة، فلا يجوز أن ينصهر (الحديد) بنفس الدرجة الحرارية التي يذوب فيها (الذهب) مثلاً، ولا يجوز أن تكون درجة الحرارة الحاصلة من الانفجار الذري دون الدرجة الحاصلة من اشتعال عود الثقاب. كل ذلك بموجب قانون السخية بين العلة والمعلول. إذن يتحتم وجود المعلول عند وجود علته، وهذا هو (القضاء). ولا بد من أن يكون المعلول من سنخ علته، في الكم والكيف وهذا هو (القدر)، إن (حتمية) الحرارة باشعال عود الثقاب (قضاء) و(درجة الحرارة) التي يبعثها عود الثقاب المشتعل (قدر). والقضاء والقدر قانون عام في هذا الكون لا يشذ منه شيء، وكل شيء يجري في هذا الكون يجري بقضاء وقدر. ولا يشذ عن ذلك ما يصدر عن الإنسان من عمل صالح أو قبيح فإن أفعال الإنسان كأى شيء في هذا الكون تتحقق وتجب بوجود علتها، ولا تتحقق من دون علتها. فإذا وجدت العلة وجد المعلول بالضرورة ومن سنخ العلة كملاً وكيفاً. وهذه هي القضية الأولى التي قلنا عنها أنها قطعية لا شك منها. وأمماً القضية الثانية فيختلف أمرها عن القضية الأولى اختلافاً كبيراً فإن إرادة الإنسان واختياره جزء من العلة التامة التي تستوجب وجود المعلول، فلا يتحقق المعلول من دون إرادة الإنسان، ويجب بوجود الإرادة، إلا أن هذه الحتمية في جانب المعلول لا تنافي أن يكون هذا الفعل واقعاً تحت اختيار الإنسان ومسؤوليته، لموضع الإرادة والإختيار في جانب العلة. صحيح أن الفعل بعد أن يختاره الإنسان ويقدم عليه يجب ويتحتم إلا أن إرادة الإنسان

واختياره لما كانت جزءاً من العلة التامة التي تستوجب المعلول، وكان أمر الإرادة والاختيار بيد الإنسان، فلا محالة يكون الإنسان مختاراً في إيجاد الفعل وعدمه قبل العمل، ويكون الفعل تحت سلطان إرادته، ويكون الإنسان في النتيجة مسؤولاً عن فعله. الإرادة جزء من العلة. وأمر الإرادة بيد الإنسان، وإذا كانت العلة تحت سلطان الإنسان كان المعلول كذلك بالضرورة. وقد ورد في (دعاء كميل) في توجيه هذا الاعتراض الذي يساور النفس البشرية. "إلهي ومولاي اجريت عليّ - حكماً أتبعته فيه هوى نفسي، ولم أحرص فيه من تزيين عدوي، فغرتني بما أهوى، وأسعده على ذلك القضاء فتجاوزت بما جرى عليّ - في ذلك بعض حدودك، وخالفت بعض أوامرك. فلك الحمد عليّ - في جميع ذلك، ولا حجة لي فيما جرى عليّ - فيه قضاؤك، والزمني حُكمك وبلاؤك". وهذا الذي جرى فيه القضاء على الإنسان من السيئات والذنوب، وألزمه الله تعالى بحكمه وبلائه جرى بإرادة الإنسان واختياره ولا حجة للإنسان على الله فيما جرى فيه القضاء الإلهي. فلم يَر الإنسان ولا يرى من الله غير الجميل "فلك الحمد عليّ - في جميع ذلك"، ولن يكون ولا يكون للعبد حجة على الله فيما جرى على العبد من قضاء الله وحكمه وبلائه. "ولا حجة لي فيما جرى عليّ - فيه قضاؤك". يقول تعالى: (فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ الْمُبَالِغَةُ) (الأنعام / 149). ويقول تعالى: (لَيْسَ لَكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا لِيْلُنَّاسٍ عِلاَى اللَّهِ حُجَّةٌ) (النساء / 165).

- مداخل مفضلة للشيطان:

ولكن الإنسان يحاول أن يتخفف من المسؤولية فيما يرتكب من الذنوب والمعاصي ويجعل من ابتلاء الله تعالى لعباده سبباً للتنصل من المسؤولية. وهذا الاتجاه من الرأي يتضمن اعتراضاً مكتوماً على الله حيث يرى الإنسان أن ابتلاءه بالذنوب والمعاصي أمر من ناحية الله تعالى. وهذا الاعتراض المكتوم موجود بشكل أو بآخر عند كثير من الناس، ويتفاعل هذا الاعتراض في نفس الإنسان حتى يتشبع ذهنه بالاعتراض على الله تعالى من حيث يريد أو لا يريد. ومن هذا المدخل الإنسان في علاقة سلبية مع الله تعالى ويدخل الشيطان في علاقة العبد بالله تعالى. وأخطر ما يكون أمر الشيطان وتدخله في حياة الإنسان أن يدخل في أفق علاقة الإنسان بالله تعالى، فيفسد هذه العلاقة، ويسميها بالسلبية وعدم الرضا والاعتراض، ويجعل أساس هذه العلاقة على الاعتراض والشك والريب. إن الشيطان قد يدخل في علاقة الإنسان بنفسه فيفسدها، وقد يدخل في علاقة الإنسان بأخوانه وأهله فيفسدها، وقد يدخل الشيطان في علاقة الإنسان بنعم الله تعالى فيفسدها، وقد يدخل قلب الإنسان فيفسده، وقد يدخل عقل الإنسان فيفسده، إلا أن أخطر ما يكون فيه أمر الشيطان تدخله في علاقة الإنسان بالله، فإن قيمة الإنسان ووزنه

بعلاقته باﷻ تعالى فإذا أفسد الشيطان عليه هذه العلاقة لا ينفعه بعد ذلك شيء. (والإعتراض) على اﷻ أفضل المداخل التي يفضلها الشيطان للنفوذ إلى علاقة الإنسان بربه. - العلاقة باﷻ في منهج التربية الإسلامية: وفي منهج التربية الإسلامية يتجرد (العبد) في (علاقته) بـ(اﷻ) من كل إحساس وشعور بالإعتراض على اﷻ، من الإعتراض المكتوم والإعتراض السافر. وتقوم العلاقة على أساس الإعتراف ﷻ تعالى بالذنب والظلم والتقصير، واتهام النفس، والإيمان بأن ﷻ الحجة البالغة في كل سوء أو ظلم أو ذنب صدر من العبد. (قُلْ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَالْحُكْمُ الْعَلِيُّ). (لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ) إنَّ العلاقة المتبادلة بين اﷻ تعالى وعبده نازلة وصاعدة: نازلة من لدن اﷻ على عبده، وصاعدة من العبد إلى اﷻ. فكل ﷻ ما يكون في حياة الإنسان من خير ورحمة وهدى ونور ينزل من لدن اﷻ تعالى على عبده في هذه العلاقة، وكل ﷻ ما يكون في حياة الإنسان من سوء وشر وظلم واثم يصعد من العبد إلى اﷻ يقول تعالى: (مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ) (النساء / 79). ورحم اﷻ العبد العارف الذي كان يقول: "اللهم ﷻ إني أستغفرك من كل ما يصعد مني إليك واحمدك على كل ما ينزل منك إلي ﷻ".

- تعميق الشعور بالإثم والظلم في منهج التربية الإسلامية:

(الإعتراض) على اﷻ و(التنصل) من مسؤولية الإنسان عما يصدر عنه من الظلم والإثم... يخدم الإنسان عن نفسه، ويحجبه عن ذنوبه وسيئاته، ويسلب عنه الشعور بالظلم والإثم، وبالتالي يسلب عنه حالة الإعتراف بالذنب بين يدي اﷻ وحالة الإستغفار فأنَّ الإعتراض على اﷻ حجاب يحجب الإنسان عن (الإعتراف) و(الإستغفار)، وبالتالي يحجبه عن رحمة اﷻ تعالى ومغفرته. ومن يؤس الإنسان وشقائه أن يُحرمَ الإنسان نفسه من أن يتعرض لرحمة اﷻ تعالى ومغفرته من باب من أوسع أبواب الرحمة والمغفرة الإلهية. وبعكس ذلك، الشعور بالظلم بالذنب يعدُّ العبد للإستغفار، ويضع الإنسان في واحد من أفضل مواضع رحمة اﷻ. فإنَّ الإحساس بالذنب أساس الإعتراف بين يدي اﷻ تعالى بالظلم والتقصير، والإعتراف بين يدي اﷻ بالظلم أساس الإستغفار، والإستغفار من منازل رحمة اﷻ وأبواب مغفرته وفضله. فلا بدَّ للإنسان أن يشعر بمسؤوليته في الذنوب والمعاصي حتى يعترف ﷻ صادقاً - بالظلم، ويقف بين يدي اﷻ تعالى بـ (ذل المعصية)، ولا بدَّ أن يعترف ﷻ بذنوبه ومعاصيه وظلمه وأثمه، ويرفع إلى اﷻ ذلَّه وصغاره حتى يتمكن من أن يستغفر اﷻ تعالى صادقاً. والإستغفار كما قلنا من أبواب رحمة اﷻ، ومنازل مغفرة اﷻ وفضله، ومالم يستغفر الإنسان ربه صادقاً، لن يفتح له هذا الباب من أبواب رحمة

١٠. فليس الإستغفار من مقولة الكلام، وإن كان الكلام يعبر عنه وأما هو من مقولة (الأحوال النفسية). وما لم تتحقق حالة الإستغفار لدى الإنسان لن يفتح عليه هذا الباب، ولن تنزل عليه الرحمة والمغفرة الإلهية التي تنزل على الذين يضعون أنفسهم في موضع الإستغفار من منازل رحمة ١٠. فهذه مجموعة معادلات قطعية لا يمكن الفصل بين بعضها وبعض. - المراحل الأربعة في آية ذي النون: والتسبيح في كلام العبد الصّالح ذي النون في بطن الحوت يتضمن معنى نفي الإعتراض على ١٠. فهو (ع) في بطن الحوت ينفي عن ١٠ تعالى كل ظلم. وينزّه ١٠ تعالى ويسبّحه من ذلك. وهذا التسبيح يتضمن نفي الإعتراض عن ١٠ وتنزيهه تعالى من أن يلحقه إعتراض، وهذه هي الفقرة الأولى من كلمة العبد الصّالح ذي النون (سبحانك). وبعد هذه الفقرة تأتي مباشرة فقرة (الإعتراف) بالذنب والظلم (إِن نَرِي كُذِّبَتْ مِّنَ الظُّلَمِينَ) (الأنبياء / 87)، وكأنّ الإعتراف والإقرار بالظلم بين يدي ١٠ تعالى يأتي نتيجة نفي الإعتراض عن ١٠ وهذه هي الفقرة الثانية من كلام العبد الصّالح ذي النون في بطن الحوت (إِن نَرِي كُذِّبَتْ مِّنَ الظُّلَمِينَ). والفقرة الثالثة من الآية الكريمة بعد الفقرتين السابقتين هي (فَاسْتَجِبْ دَعْوَاهُ وَنَجِّنَاهُ مِنَ الغَمِّ) (الأنبياء / 88)، وهي تأتي نتيجة للفقرتين السابقتين فإنّ الإعتراف بالظلم في كلام العبد الصّالح (استغفار)، والإستغفار من منازل رحمة ١٠ تعالى كما ذكرنا. ولما وضع العبد الصّالح ذو النون نفسه في موضع الإعتراف والإستغفار نزلت عليه الرحمة والمغفرة من لدن ١٠ تعالى مباشرة (فاستجبنا له ونجيناه من الغم). وهذه هي الفقرة الثالثة في الآية الكريمة. والفقرة الرابعة هي فقرة (التعميم)، (وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) (الأنبياء / 88). فإنّ الذي حدث لذي النون (ع) في بطن الحوت سنّة وقانون، وسنن ١٠ تعالى لن تخص عبداً دون عبد، وكل من تعرض لما تعرض له ذو النون (ع) من الإعتراف بالظلم والإستغفار نزلت عليه من الرحمة والمغفرة ما نزل على هذا العبد الصّالح في بطن الحوت. الإعتراض والإعتراف: (الإعتراض) و(الإعتراف) مقولتان متقابلتان، ولهما أثران متعاكسان على الإنسان. فالإعتراض يحجب الإنسان عن رحمة ١٠، والإعتراف يضع الإنسان في منازل رحمة ١٠. والعلاقة بين (الإعتراض) والحجاب عن رحمة ١٠، وكذلك العلاقة بين الإعتراف والنزول في منازل رحمة ١٠... علاقة تكوينية بموجب سنن ١٠ تعالى، فإن رحمة ١٠ تنزل على موضع (الفقر) و(الحاجة). والإعتراف إعلان للفقر والحاجة. وإذا وضع الإنسان نفسه في موضع الفقر إلى ١٠ والحاجة إلى مغفرة ١٠ تعالى استنزل رحمة ١٠ عزّ وجلّ. (والإعتراض) استكبار وغرور وتنصّل عن المسؤولية وعجب، ولا ينزل شيء من رحمة ١٠ على مواضع الغرور والعجب والاستكبار، كما تنحدر مياه الإطمار إلى المواضع الواطئة من الأرض ولا تستقر على القمم المرتفعة الناتئة من الأرض، فإذا أراد الإنسان أن يستنزل رحمة ١٠ كان عليه أن يضع نفسه في المواضع الواطئة من رحمة ١٠، لا موضع الاستعلاء والاستكبار

والغرور والعجب. ورحمة الله وعفوه ومغفرته لا تنزل على الذنوب والمعاصي، فإنّ الذنوب والمعاصي تحجب صاحبها عن رحمة الله، ولا تضعه في مواضع هبوط رحمة الله، وإنما تنزل رحمة الله على الإحساس بالذنب، والإعتراف بالظلم (وليس على الذنب والظلم)، فقد يذنب الإنسان ويظلم نفسه، فيستخف بذنبه ويتنصل عن مسؤوليته، ويستهيئ به، فلا يزيده ذنبه إلاّ بُعداً عن رحمة الله تعالى. وقد يذنب فيسوؤه ذلك ويشعره بالحياء والخجل بين يدي الله ويعمق في نفسه الإعتراف بالظلم، فيلوذ بالله ويستغفر الله، ويتضرع إلى الله تعالى فيستنزل رحمة الله تعالى، وتنزل عليه من رحمته ومغفرته وفضله، كما نزلت رحمة الله على العبد الصالح ذي النون (ع)، عندما ذهب مغاضباً وظن أن لن يضيق الله تعالى عليه [1].

[1]- ليس ذلك من الذنب من الذنب قطعاً، وإنما هو مما كان لا ينبغي له عليه السلام.