

الدين والإنسان.. أيُّ علاقة



«ثمّة حقيقة أساسية يجب أن ننطلق منها، حينما نود الحديث عن طبيعة العلاقة بين الأديان والإنسان. وهذه الحقيقة هي أن الأديان السماوية بكل أنظمتها وتشريعاتها، جاءت من أجل خدمة الإنسان وسعادته. بمعنى أن الالتزام بتشريعات الدين وأنظمتها، تفضي على المستويين العام والخاص إلى سعادة الإنسان واستقراره على كل المستويات. ولا يمكن بأي حال من الأحوال أن نتصور الدين الذي أنزله الباري - عز وجل - بمعزل عن الإنسان ومصالحه النوعية.

العلاقة جدًّا وطيدة وعميقة بين تشريعات الدين ومصالح الإنسان الخاصة والعامّة. فهي تشريعات تصون الإنسان وتحمي حقوقه ومكاسبه. لذلك نجد أن القرآن الكريم أنكر على أهل الكتاب تنازلهم عن حقوقهم المشروعة وحرّياتهم الإنسانية التي ولّدوا عليها، ورضوا بالعبودية لرهبانهم وأجبارهم الذين تبوّؤوا سلطة التشريع بدلًا من الحقّ - جلّ وعلا -.

وفي هذا يقول ربنا سبحانه وتعالى: (اتَّخَذُوا أَوْلِيَاءَ دِينًا مِمَّا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَٰهًا وَاحِدًا لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ) (التوبة/ 31).

جاءت الأديان من أجل تحرير الإنسان من العبودية لغير الله سبحانه وتعالى، لذلك نجد القرآن الحكيم يدعو أهل الكتاب كافة ليتحرّروا من هذه الأغلال والعبودية لغير الله، وأن يفردوا الله وحده بالعبادة والخضوع. إذ قال تعالى: (قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَهَلْ نَحْنُ بِأَوْلِيَاءَ مِمَّنْ سَلَّمُوا مِن دُونِ اللَّهِ) (آل عمران/ 64).

إنّ الإنسان وفق الرؤية الربّانية هو أكرم المخلوقات، حيث نفخ فيه من روحه، وهو الوحيد من

مخلوقاته - جلّ وعلا - الذي اختاره ليكون خليفته في الأرض، وكرّمه بالعقل وهداه السبيل، وعلاّمه البيان، وسخّر له ما في السماوات وما في الأرض، وأسبغ عليه نِعَمه ظاهرة وباطنة.

وعلى هذا فإنّ كلّ القيم والتشريعات الإسلامية، جاءت من أجل تحرير الإنسان وحمايته وتكريمه والسموّ به في مدارج الكمال والرقيّ المادّي والمعنويّ.

وفي سياق بيان دور الأديان في بناء الإنسان، نود أن نثير النقاط التالية:

حينما نريد أن ندرس التجربة الدينية في حياة الإنسان المعاصر، من الضروري التفريق والتمييز بين مستويين، هما:

المستوى المعياري: وهو مجموع القيم والمبادئ الخالدة، وهي العابرة لحدود الزمان والمكان. ولا مشكلة لدينا على هذا المستوى. إذ إنّنا نعتقد وبشكل جازم أنّ الباري - عزّ وجلّ - لم يشرّع للإنسان القتل والعدوان وممارسة الكراهية بكلّ مستوياتها وأطوارها. فالأديان السماوية كما أنزلها الله هي منبع الخير المطلق.

المستوى التاريخي: وهو مجموع الجهد البشري والديني كما هو معيوش. ويبدو أنّ كلّ الإشكالات المتعلقة بين أهل الأديان التوحيدية الثلاثة، تستوطن هذا المستوى. ومن الضروري أن تتجه كلّ الجهود الحوارية نحو صياغة علاقة إيجابية بين أهل هذه الأديان، بعيداً عن إكراهات وعيد التاريخ.

وعلى أهل هذه الأديان في هذه اللحظة التاريخية الحساسة أن يتخذوا موقفاً صريحاً وواضحاً تجاه الطواهر الثلاث:

ظاهرة الحركة الصهيونية في التجربة الدينية اليهودية، وهي الحركة التي اغتصبت أرض فلسطين، وهجّرت وقتلت شعب فلسطين، وكلّ ذلك تمّ بغطاء ديني توراتي.

ظاهرة الاستعمار ونزعات السيطرة والهيمنة التي سادت المجال الحضاري الغربي، واستفادت من الغطاء الديني المسيحي، وصولاً إلى ظاهرة المحافظين الجُدد في التجربة الدينية المسيحية.

ظاهرة الغلو والتطرّف والإرهاب الديني في التجربة الدينية الإسلامية وهي الظاهرة التي عاثت في أصقاع الأرض فساداً وقتلاً، وعملت كلّ هذه الجرائم بتفسير وغطاء ديني إسلامي.

إنّنا نعتقد أنّ بذل الجهود الثقافية والدينية لرفع الغطاء الديني عن كلّ هذه الطواهر، سيُساهم في خلق السلم الإنساني والدولي.

إنّ التعايش بين أهل الأديان اليوم، بحاجة إلى التأكيد على المقولات التالية:

ضرورة الانتقال في عملية الحوار من النطاق اللاهوتي إلى النطاق الثقافي الذي يبني حقائق التسامح والحرّيّة واحترام الآخر وجوداً ورؤياً في الفضاء الاجتماعي.

الاهتمام الجاد بمسألة حقوق الإنسان، فالاختلاف الديني لا يشرّع بأي حال من الأحوال انتهاك حقوق الإنسان.

إنّنا نعتقد أنّ انفتاح الثقافات الدينية المعاصرة على ثقافة حقوق الإنسان، سيفضي إلى المساهمة

في بناء عالم أكثر عدالة وتسامحاً وحرية.

إنّ تنمية القيم الروحية في المجال الإنساني المعاصر، يتطلب ضمن ما يتطلب أن تتبنى المؤسسات الدينية في كلّ الأديان مقولات بناء النظام السياسي المرن والديمقراطي.

إنّ الأنظمة السياسية المنسجمة مع خيارات شعوبها الثقافية والسياسية، هي الأقدر على تنمية القيم الروحية في المجتمع.

ولنفرض جميعاً كأهل أديان سماوية، كلّ أنظمة الجور والعسف والهيمنة. حتى تصيغ القيم الروحية المبتوثة في الأديان السماوية، كما أنزلها الله سبحانه وتعالى حقائق المحبّة والسلام في حياة الإنسان فرداً وجماعة.

إنّ أحد وجوه الأزمة التي تنعكس سلباً في مجالات الحياة المختلفة، هي تناوّل النزاهة الأخلاقية والعملية لدى شريحة معيّنة من أهل الدين. فلم يمثل هؤلاء مثلاً الدّين الحقيقية تمثلاً كافياً، كما أنّهم لم يكونوا أُمّاء على حقوق مجتمعاتهم وأُمّتهم على الرغم من كلّ الدعاوى التي صدروا عنها، أو صدرت عنهم.

ويعبر عن هذه الحقيقة (فهمني جدعان) بقوله: "إذ إنّه يؤسفني جداً أن أُصرّح بأنّ أغلبية الناس، وأكاد أقول جميعهم بإطلاق، ومن بينهم مفكّرون ومثقفون كبار - وإن كانوا يفاخرون دوماً بأنّهم يحتكمون إلى العقل ويسلكون وفقاً لتوجيهات العقل، إلا أنّهم في أغلبية الأحوال يتحرّكون بنوازعهم ورغباتهم وإيراداتهم وأهوائهم ولا يستخدمون العقل إلا من أجل الوصول إلى هذه الأغراض بأدق الطّرق وأحكمها وأكثرها ضبطاً وإحكاماً. ويستوي في ذلك الأختيار والأشرار. وهذه هي قضيتنا مع العقل. إنّّه أداة بالغة الخطر، ولكنّه أداة لا يستطيع أحد الاستغناء عنها، وكي تؤتي ثمارها الإنسانية الطيّبة لا بدّ من إحاطتها بسياج من القيم العالمية، ولا بدّ من تحريرها من رغباتها وأهوائها المضادة للموضوعية ولخير الإنسان وكرامته، ولا بدّ بشكل خاص من أن نحول دون تحوّل هذه القوّة إلى سلاح ضارب يقضي على معاني الإنسانية فينا، وعلى حساسيتها الجمالية، ويدمّرهم قيم الحرية والكرامة والعدالة في عالم الإنسان.

ثمّة مدارس وتجارب دينية عديدة، حاولت من خلال محطات تجربتها وآفاقها وممارساتها، أن تقدم إجابة أو إجابات عن الأسئلة الوجودية التي تعترض الإنسان الفرد والجماعة في مسيرته الإنسانية. وهذه التجارب الدينية هي في تقديري، إحدى الإجابات التي قدّمتها الحالة الدينية الإنسانية كوسيلة من وسائل السلم والسلام. حيث إنّ السلم الذاتي والانسجام الداخلي وارتفاع وتيرة الإيمان في نفس الإنسان، هو أحد المداخل الرئيسة لإنجاز مفهوم السلام في الحياة العامّة".

ولعلّ التجارب أو المدارس العرفانية الإسلامية والمسيحية هي أحد نماذج ذلك "وهذا العرفان المدروس (على حدّ تعبير كتاب "الأسس النظرية للتجربة الدينية - قراءة نقدية مقارنة لأراء ابن عربي ورودف أتو")، ربّما تختلف مفرداته، فيتم توظيف المفاهيم والأفكار التي تشرح بتفصيل أو بإجمال سير العارف العملي في أعماق الأنفس والآفاق، وهو ما يسمى بالعرفان النظري، الذي يمثّل محيي الدين بن عربي عماده وركنه.

وإذا استهدفنا من العرفان النظري هذا دراسة تدويناً وتعليماً، الحصول على تصوّرات عقلية لطواهر غير عقلية، كما يقول أصحابها، فليس ذلك بالأمر السليبي أو المُحال، فبالإمكان خلق مفردات ونحت مصطلحات وابتكار سياقات لفظية للتعبير عن حالات روحية عميقة، وهو أمر يتصاعد في عسره كلّما تعمّق الإحساس وغاص في دهاليز الروح، وهو إن دلّ فإنّما يدلّ على نضوج عقلي وثرأ لفظي.

وهذا العرفان النظري، يخضع - هو الآخر - لنظام التعليم ونقل الأفكار وانتقالها طبيعة، ومن ثمّ فأحد أهداف هذا العرفان هو تكوين تصوّرات نظرية عقلية عن تجارب روحية، تماثل الدور الذي يقوم به

علم النفس أحياناً. لكن السؤال البارز هنا، الذي كان محط خلاف بين المشتغلين بالعرفان، هو هل أن " جذب السالك إلى هذه الطريق يكون عبر خلق تصوّرات نظرية عن التجربة، أم أن ذلك لا يتم إلا بأسلوب عملي ربما يكون قائماً على ممارسات طقسية وذكورية، أو على أنواع تربوية تهدّب النفس وتصفّيها؟".

ولقد جذبت هذه التجارب العديد من الشخصيات، وأوضحت مدخلاً مهماً من مداخل اكتشاف مخزون ومكنون القيم الروحية في الديانات التوحيدية الكبرى. وذلك لأنّ حجر الأساس في هذه التجارب، هو الاندفاع القلبي - الطوعي - الاختياري الذي يدفع الإنسان صوب التفاعل الخلاق على صعيد القناعات والمسلك مع قيم الدّين ومثله العُليا، وتطهير الباطن أو توفير المقدمّات الروحية هو الشرط الشارط للانخراط في هذا المسلك، أو التجربة الدينية العرفانية.

إنّ العلاقة بين الدّين والإنسان هي علاقة عميقة ودائمة. ولا يمكننا أن نتصوّر أن تكون القيم الدينية في موقع مضاد للإنسان وجوداً ومصلحة. فدائماً قيمُ الدّين ومبادئه مع الإنسان، ووظيفتها الأساسية هي الحفاظ على الإنسان في مختلف المستويات والدوائر.

وفي المحصلة النهائية، الأديان جاءت من أجل خدمة الإنسان، لكي يعيش حياة سعيدة ومستقرة. لذلك قرر الفقهاء أنّ أحكام الشرع تدور مع المصلحة وجوداً وعدماءً. ▶

المصدر: كتاب حوار الأديان وقضايا الحرّية والمشاركة