

العقل والروح مسيرة إحيائية واحدة



حين أتحدث عن العقل فإنني لا أعني به العلم، لأن العلم ما هو إلا إفراز لحركة العقل ... كما لا أعني به مجرد البديهيّات والمواد العقلية الخام التي يستفاد منها في عملية التعقل والتفكير – أي أوليات العقل كعدم اجتماع النقائص وبعض المعادلات الرياضية وأشباهها، وإنما أقصد بالعقل ذلك الجهاز الذي يتبنى عملية التفكير وصناعة المفاهيم وتحليل المعاني.

تماماً كما ألمح إليه الإمام علي (ع) في قوله: (العقل أصل العلم وداعية الفهم).
كما أنني لا أبني في حديثي عن الروح على أنها المعنى الرديف للعاطفة كما يظهر في بعض الأعراف، والتي يمكن أن يقال في تعريفها – كما يظهر من بعض الكلمات – أنها تلك الحالة التي إذا طغت على النفس البشرية سلبت الإرادة كل قواها، ويمكن أن يستعان في ذلك بما ورد في الأمثلة العربية (الحب أعمى) ... فهذه إنما هي حالة تطرأ على الروح وليس الروح ذاتها ... ولا أنها بمعنى الأخلاق والفضائل الروحية كالحب والشجاعة وما أشبه، لأن هذه الأمور قد تكون مواصفات للروح أو صنائع لها، ولهذا فهي تتغير عند الشخص نفسه حيث تنتقل الروح من الحب إلى البغض ومن الشجاعة إلى الجبن ...

وإنما أبني على أن الروح هي (وجدان الإنسان الداخلي وضميره المستتر) ... وذلك لا يعني كشفاً لحقيقة الروح فهي أكبر من أن عرفها ونطلع على حقيقتها نحن البشر حيث قال تعالى: (وَيَسْأَلُ لُؤْلُؤُكَ عَنْ

الرُّوحِ قُلِّدِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (الإسراء / 85)، وإنما سعيُ لفهمها ومعرفة حركتها من خلال مظاهرها وتجلياتها المستمرة. فالروح في اصطلاحنا الذي نسير عليه هي الوجدان الداخلي للإنسان وهي محل الإيمان ومستودعه ... وهو ما يمكن أن نفهمه من قول الرسول (ص): (إنَّ تعالى في الأرض أواني ألا وهي القلوب، فأحبها إلى أرقها، وأصغاهها، وأصلبها).

(القلب ملك وله جنود فإذا صلح الملك صلحت جنوده، وإذا فسد الملك فسدت جنوده). ثم لا يغيب عنا أن ننبه إلى أن العقل تستخدم له مترادفات في الاصطلاح الديني عامة - قرآن وسنة - إما بصيغ اسمية أو فعلية: كاللب، والفكر، والحلم، والنهي، والحجر ... كما أن الروح تستخدم لها مترادفات أخرى: كالقلب والنفس والصدر والفؤاد وما أشبه.

وهذا التحديد لعله يتناسب مع ما ذهب إليه ابن سينا في الجملة - وإلا فقد نأخذ عليه في فصله العلمي بين العقل والنفس حيث إنه مخالف لما سنتبناه في هذا التأسيس - حيث قال: (الشيء في الإنسان الذي تصدر عنه الأفعال يسمى نفساً ناطقة وله قوتان: إحداها معدة نحو العمل، ووجهها إلى البدن وبها يميز بين ما ينبغي أن يفعل وبين ما لا ينبغي أن يفعل، ويحسن وينتج من الأمور الجزئية، ويقال له العقل العملي، ويستكمل في الناس بالتجارب والعادات.

والثانية قوة معدة نحو النظر والعقل الخاص بالنفس، وجهها إلى فوق، وبها ينال الفيض الإلهي). إذاً هذا هو العقل، وتلك هي الروح ... فما هي طبيعة العلاقة بينهما؟

يمكن استيضاح ذلك من خلال التأمل في آيتين مركبتين، فهما عمدة الإجابة على هذا التساؤل ... الآية الأولى وردت في سورة الحج، حيث قال تعالى: (أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَعْلَمَوْا لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَلَا يَنْزِفُهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ) (الحج / 46)، والآية الثانية في سورة الأعراف، في قوله تعالى: (وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا ...) (الأعراف / 179).

هاتان الآيتان هما المحور الأساسي الذي يمكن من خلاله فهم العلاقة الدائرة بين العقل والروح ... وذلك في قوله تعالى في الآية الأولى (قلوب يعقلون بها) ... وفي الثانية (قلوب لا يفقهون بها). ينبغي في البدء أن نلاحظ بأن القلوب هنا هي ذاتها القلوب المصطلحة، ولا يراد منها العقول المصطلحة، وما ورد في بعض الروايات - على فرض صحتها - التي عرفت القلوب في الآية بالعقول يمكن حمله على ما سنذهب إليه.

وإنما أقول بأن القلوب في الآيتين هي عينها القلوب المصطلحة، والتي ترادف الروح والنفس، لما ورد في عجز الآية الأولى، في قوله تعالى: (فَلَا يَنْزِفُهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ) (الحج/46).

فتأكيد الآية عن موطن القلب وهو الصدر يؤكد هذا المعنى، إذ إن العقل موطنه الرأس وليس الصدر. فإذا كان المقصود في الآية ذلك، فكيف للقلوب أن تعقل أو تفقه، مع أن عملية التعقل والتفقه إنما هي من اختصاصات العقل وليس القلب؟

الآية تقول: (قلوب يعقلون بها) و (قلوب لا يفقهون بها) ... أي بالقلب تتم عملية التعقل والتفقه ... وهنا قد يتبادر إلى الذهن أن عملية التعقل أساساً محلها القلب وليس العقل ... ولكنه تبادر غير تام وذلك لكثرة الآيات التي تملأ القرآن المتحدثة عن العقل إما بالصيغ الاسمية كـ (لب ونهي)، أو بالصيغ الفعلية كـ (عقل وفكر)، وكلها يأمر بالتعقل والتفكير.

فتكون النتيجة أن الآيتين تؤكدان على حقيقة أخرى وهي أن القلب يمكن أن يتداخل مع العقل في السعي نحو العلم والتعرف على الحقائق، بمعنى أن العقل يمكن أن يؤثر في القلب والقلب يؤثر في العقل ليؤديا نتيجة واحدة وهو ذاته الأمر المطلوب في الآيتين.

فالآيتان كلتاهما تؤكدان على أن المطلوب الأسمى هو التزاوج بين العقل والقلب، في عملية التفكير والسعي نحو الحقائق، لأنهما بذلك يمكن أن يقتربا من الصواب ويحرزا الحقيقة، أما إذا انفصلا فإن النتيجة قد تكون معاكسة ...

وذلك يوصلنا إلى أن كل الدعوات القرآنية الحاثّة على التعقل والتفكير، لها صلة وثيقة بهاتين الآيتين، من جهة أن كل عملية تعقل يقوم بها العقل ينبغي أيضاً عرضها على القلب ... فكل الآيات التي ورد فيها (يعقلون) أو (يتفكرون) وأمثال ذلك محكومة بهاتين الآيتين، أي أن هاتين الآيتين حاكمتان – بالمعنى الأصولي – على سائر الآيات الداعية للتعقل والتفكير، ولكن ليس بمعنى أن التعقل محله القلب دائماً، وإنما التعقل أساساً محله العقل، إلا أن تعقل العقل ينبغي أن يتصل مع القلب في مسيرة واحدة ولا يسير بمفرده، حرصاً على الوصول إلى الصواب.

وهذا ما تؤكداه الآيتان حيث تدعو الأولى للسير في الأرض والتعقل، ولكن بحيث يتلاحم العقل مع القلب في عملية التعقل وتلاحمهما كما يظهر من الآية هو الكفيل بقيادتهما إلى الاستنتاجات السليمة ... والثانية تبين أن العاقبة السيئة لكثير من الجن والإنسان كانت سبباً لعدم التلاحم بين العقل والقلب في عملية التفقه ... فتكون النتيجة بذلك ضرورة التلاحم فإنه هو المنهج الصحيح في عملية التفكير والسعي نحو الحقائق.

وهذا التلاحم يؤدي إلى ما يصطلح عليه دينياً باسم (البصيرة)، فالبصيرة هي ثمرة هذا التلاحم ... وذلك أن القلب إذا انفتح وسار مع العقل في حركاته فإنه سيدرك الحقائق وتنكشف له الأمور، أما إذا طبع عليه فإنه لن يرى شيئاً ... يقول تعالى: (وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَىٰ لَّيْلِكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا أُولَٰئِكَ الْذَّيْنَ طَاعَ اللَّاهُ عَلَيْهِمْ قُلُوبُهُمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ) (محمد/ 16).

فلأن سبحانه وتعالى طبع على قلوبهم فإنهم لم يدركوا شيئاً مما سمعوه لتوهم من الرسول (ص).

وهكذا كل انسان يُطيع على قلبه، كما أكدت على ذلك آيات قرآنية عدة، منها قوله تعالى: (وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِن جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَّيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَّا مَكِيدٌ لِلْإِنسَانِ *كَذَٰلِكَ يَظْهَرُ أَنَّ اللَّهَ عَلَٰى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) (الروم/ 58 – 59). ومنها قوله سبحانه: (ثُمَّ بَعَثْنَا مِن بَعْدِهِ رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا فَكَانُوا لَٰئِيضًا مِّنْهُمْ كَذَّبُوا بِرِيسَالِهِمْ مِن قَبْلُ كَذَٰلِكَ يَظْهَرُ أَنَّ اللَّهَ عَلَٰى قُلُوبِ الْمُفْسِدِينَ) (يونس/ 74). وهناك آيات كثيرة غيرها تمتلئ بها صفحات القرآن الكريم، كلها تسير في هذا الاتجاه وتؤكد هذا المعنى المهم، أن عملية التفكير والتعقل لابد لها من ارتباط مع القلب حتى تحقق البصيرة، وهذا هو مفاد عجز الآية الأولى السابقة (فَإِنْ زَهَّاهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَٰكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ) (الحج/46).

وبالمناسبة فقد أجاد فضيلة الشيخ محمد علي الجوزو في تحليله لهذا المقطع حيث قال: (إذاً هناك بصر وبصيرة، هناك رؤية عينية ورؤية قلبية، فقد يمر الإنسان ببصره على كثير من الآيات والدلائل على القدرة الإلهية ولا يحس بها ولا يدرك حقيقتها لأن بصيرته مظلمة، لأن لبه أعمى، وقد تنكشف له الحقائق فيراها أمامه جليّة واضحة كضوء الشمس يراها بقلبه، يراها ببصيرته التي في أعماق نفسه، فيدرك أبعادها، ويفهم دقائقها، فيعرف ما وراءها من حكمة.

إنها (البصيرة) إذاً، إنها القلب، ولكن القلب هنا قلب مبصر، قلب مشرق ومضيء، قلب يعقل ويدرك، قلب تتكشف أمامه الحقائق كما يسלט النور على الأشياء فتتضح وسط الظلمة.

إنه عقل من ناحية، وإنه وجدان من ناحية ثانية، أو إنه تلك القوة التي تقف وراء العقل ولا نستطيع تحديدها تحديداً مادياً، والتي نسميها الإلهام أحياناً، ويعرفها الشعراء والأدباء والملهمون والعباقرة، وكذلك يعرفها المؤمنون الذين رزقوا شافية النفس ورفقة الشعور.

إنها لدى (المؤمنين) تلك (الرؤية الإيمانية) التي تضئ القلب بنور الإيمان فيرى الوجود بعين البصيرة لا بعين البصر، ويدرك الحقيقة إدراكاً من الداخل لا من الخارج أو الظاهر).

وقد مال إلى هذا الاتجاه في تحليل هذه الآية الدكتور محمد الصادقي في تفسيره (الفرقان)، وإن كنتُ أتحفظ على تفريقه بين الصدر والقلب حيث لم يعتبرهما شيئاً واحداً وإنما جهازان مستقلان، والذي يظهر لي من الآيات القرآنية عدم الفارق بينهما – لا أقل في الاصطلاح القرآني ... فقد قال: (رغم أن العقل هو الذي يعقل في البداية، فقد يعقل العقل والصدر ضيق لا ينشرح به – وجدوا بها واستيقنتها أنفسهم – فإنه استيقان العقول فقط.

أم يعقل الصدر وينشرح بما عقله العقل، والقلب بعد غير عاقل كما يحق، فهو عوان بين الكفر والإيمان، فقد يفسق وقد لا يفسق.

وأما إذا عقل القلب ما عقله الصدر عن معقول العقل، فهناك الإيمان القمّة المرموقة).

هذا هو مؤدى التلاحم بين العقل والقلب أو (الروح) الذي يظهر من الآية المباركة، حيث ينتج عنه البصيرة أو الرؤية الإيمانية، وذلك المآل الصحيح للعمل والنتيجة الأعمق لحركة العقل، وهو تماماً ما أشار إليه الكسيس كاريل في قوله: (فالحقيقة المستمدة من العلم تختلف اختلافاً تاماً عن تلك المستمدة من الإيمان: فالأخيرة أكثر عمقاً ولا يمكن التشكيك فيها بالمجادلات. إنها تشبه الحقيقة التي يعطيها البصر المغناطيسي، ولكن مما يدعو للغرابة أن هذه الحقيقة ليست غريبة على العمل. إذ من الواضح أن الاكتشافات الكبيرة ليست نتاج العقل فقط. فإن العباقرة يملكون إلى جانب قوتهم على الملاحظة والفهم - صفات أخرى مثل البصيرة والخيال المبتدع - فعن طريق البصيرة يتعلمون أشياء يجهلها الآخرون، ويدركون العلاقات بين الظواهر شبه المنفصلة، كما يحسون بطريقة لا شعورية بوجود الكنز غير المعروف، وجميع عظماء الرجال وهبهم الله بصيرة، فهم يعرفون دون تحليل أو تفكير ما هي الأشياء الهامة التي يجب عليهم أن يعرفوها).

إذاً فما تؤدي إليه الآيتان السابقتان هو ضرورة التلاحم والتزواج بين العقل والروح في مسيرة واحدة بحيث لا ينفصل أحدهما عن الآخر... وللتأكيد على هذه الحقيقة لا بأس باستعراض عدة من الآيات القرآنية التي نطقت بهذا المعنى في مناسبات ومواقف مختلفة، ولكن بدون تحليل لأنها بأجمعها تندرج في سياق التحليل السابق... من بين تلك الآيات قوله تعالى: (إِذْ نَزَّلْنَا السَّبِيلَ عَلَى السَّادِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) (التوبة/ 93)، (وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَاكُم مِّنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنْزَلَهُمْ فَوَمُ لاَ يَفْقَهُوْنَ) (التوبة/ 127)، (وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوْهُ...) (الإسراء/ 47)، (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاہُ إِذْ نَزَّلْنَا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوْهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا) (الكهف/ 57)، (أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا) (محمد/ 24)، (ذَلِكَ بِأَنْزَلَهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ) (المنافقون/ 3).

فلو نلاحظ جميع هذه الآيات، نجد أنها تسير في نفس الخط الذي عبّرت عنه الآيتان السابقتان، إذ إن جميعها يؤكد على أن سبب الضلال والتهيه الذي وقع فيه المعنيون في هذه الآيات يعود إلى انفصال القلب عن العقل وهو (الطبع) بعينه.

بهذا نفهم أن العلاقة القائمة بين العقل والروح هي علاقة التزواج، والتي تعني التلاحم في مسيرة تأملية واحدة لإفراز نتيجة واحدة، ليس من الصواب انفكاك أحدهما عن الآخر.

هذا هو العمق الذي يؤكد عليه القرآن الكريم... وإننا نجد هذا العمق يتجلى تفصيلاً في مقدمات

كما ورد في كلمة مفصلة للإمام الصادق (ع): (والهوى عدو العقل).

وهذا الأمران يختصان (بحركة العقل)، وما سيأتي يختص بحركة الروح.

3 - إشعار النصوص بالعلاقة بين الروح والعلم، أي إن الروح ليست مجرد محطة للنوازع النفسية، وإنما هي أيضاً محطاً للعلم والمعارف.

فبالإضافة لما مرّ ذكره في مثل هذه الآية من قوله تعالى: (إِنَّ زَمَّامَ السَّيِّئِ لَئِيْلٌ عَلِيْلٌ الَّذِي يَسْتَأْذِنُكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) (التوبة/ 93).

وهي توضح بأن سبب عدم علمهم (طبع القلب) أي عماه، وذلك يعني بالمفهوم بأنهم لو فتحوا قلوبهم لعلموا .. وهكذا تكون للروح علاقة واضحة مع العلم.

بالإضافة إلى ذلك تأتي الروايات لتؤكد هذه الحقيقة بطرق شتى، منها مثلاً ما ورد في خبر يونس بن عمار، عن أبي عبد الله الصادق (ع)، قال: (لا يستيقن القلب أن الحق باطل أبداً، ولا يستيقن أن الباطل حق أبداً).

وهي تبين أن الروح قابلة لأن تتدخل في اتخاذ المواقف العلمية، وليس أي مواقف وإنما مواقف تعبر عن صميم الحق، حيث إن الرواية تعرض الروح على أنها أشبه بالميزان العلمي الدقيق لاعتباره أنها قادرة على التمييز بين الحق والباطل بدقة شديدة.

ومنها أيضاً ما ورد عن ابن سعد، عن الأزدي، عن أبي عبد الله الصادق (ع)، قال: قال أمير المؤمنين (ع): (... إن قلوب المؤمنين لمطوية بالإيمان طياً، فإذا أراد الله إنارة ما فيها فتحها بالوحي فزرع فيها الحكمة زارعها وحاصدها).

فالروح يمكن أن تكون محلاً للحكمة إذا اتصلت بالوحي.

ومن هنا يمكن أن نحمل ما ورد في إرشادات الإمام الكاظم (ع) لهشام بن الحكم، من تعريف القلب بالعقل ... حين قال (ع): (يا هشام إن الله تعالى يقول في كتابه: (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ فَلَاحُ بَصَرٍ) (ق/ 37)، يعني: عقل، وقال: (وَلَقَدْ دُوتِ يُنَازِلُ الْقَوْمَ الَّذِينَ هُمْ أَغْنَىٰ عَنْهُمْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ أَعْيُنُهُمْ كَالضَّالِّينَ) (لقمان/ 12)، قال: (الفهم والعقل).

فالعقل الذي يعنيه الإمام (ع) - بناءً على ما تم تأصيله - ليس خارجاً عن معنى القلب المشار إليه في الآية، وإنما هو ذاته، لكن ليس القلب الجامد وإنما القلب الذي يعقل، تماماً كما مرّ في الحديث عن قوله تعالى: (لهم قلوب يعقلون بها) - كل ذلك بناءً على صحة الرواية وهي مرسله يصعب الاعتماد عليها.

وبهذا فإذا كان القلب هنا هو القلب الذي يعقل وبالتالي فإنه يمكن أن تشملته الذكرى (إن في ذلك لذكرى)، اتضح وجه العلاقة بين القلب (الروح) والعلم.

4 - تأكيد النصوص على أن الروح في حاجة إلى تعقيل، بمعنى تحريك القوة العقلية فيها.

فقد ورد عن رسول الله (ص): (إن العقل عقال من الجهل، والنفس مثل أخبث الدواب، فإن لم تعقل حارت).

كما ورد عن الإمام علي (ع) : (النفوس طليقة لكن أيدي العقول تمسك أعنتها من النحوس).

وورد عنه (ع) أيضاً : (أفضل القلوب قلب حُشي بالفهم).

إن هذه المقدمات الأربع إذا اتحدت مع بعضها، أورثت نفس النتيجة التي أكدتها الآيات القرآنية السابقة وهي ضرورة التزاوج والتلاحم بين العقل والروح في مسيرة واحدة.

ولعل هذا النوع من العلاقة بين العقل والروح هو السبب في حدوث الاختلاط عند بعض العلماء أثناء تعريفهم للمسميات الأربعة (الروح والقلب والنفس والعقل)، كما أشار إلى ذلك المجلسي في البحار في قوله: (وأكثر العلماء قد التبس عليهم اختلاف هذه الألفاظ وتواردها، فتراهم يتكلمون في الخواطر، ويقولون هذا خاطر العقل، وهذا خاطر الروح، وهذا خاطر النفس، وهذا خاطر القلب، وليس يدري الناظر اختلاف معاني هذه الأسماء).

ويبدو لي أن ممن اختلط عليه الأمر أيضاً هو نفسه العلامة المجلسي وذلك حين قال: (فإذا عرفت ذلك فاعلم أن النفس والروح والقلب والعقل ألفاظ متقاربة المعاني)، ثم استرسل في تعريفها بتعريفات متقاربة جداً وكأنها شيء واحد ... والحق أن الروح والقلب والنفس تعبر عن شيء واحد في الاصطلاح الديني وهو ما سبق أن عرفناه بوجودان الإنسان الداخلي ومستودع الإيمان، بينما يعبر العقل عن شيء آخر مستقل وهو الجهاز المتكفل بعملية التفكير ... فالروح (القلب والنفس) شيء والعقل شيء آخر، إلا أن بين هاتين القوتين المستقلتين نوع اتحاد وتزاوج، وذلك في أزمنة العمل، فمع أنهما مختلفان ذاتاً إلا أنهما يشتركان في مهمة علمية واحدة ليفرزوا نتيجة واحدة ... ولا يمكن لأحدهما الحركة والعمل بعيداً عن الآخر.

لكن لماذا لا يمكن لأحدهما العمل مستقلاً؟

يمكن استخلاص الإجابة من التأسيس الذي سبق، وحاصله أن العقل لا بد له من صفاء روحي حتى يؤدي دوره بشكل صحيح، والروح أيضاً لا بد لها من عقلنة حتى تستقيم في حركتها ... وبهذا يتكامل العقل والروح في مسيرة الإحياء الاجتماعي، فلا يمكن لنا في هذه المسيرة التركيز على منشطات العقل وتناسي الروح، كما لا يمكن إيلاء الروح كل الاهتمام وتغافل العقل.

ولإيضاح ذلك يمكن لنا مراجعة أي تجربة تركز على أحدهما دون الآخر، فإننا لا محالة سنجد الاضطراب نتيجة طبيعية لذلك ...

المصدر : عن ثقافة النهضة