

عبودية النفس



«في مقابل نقطة الارتقاء التي يرى فيها الإنسان أن كل شيء من الله، وتصير روحه معلّقة بعزّ قدسه سبحانه وتعالى، هنالك نقطة انحدار، وإن غاية السقوط هي أن يحاول الإنسان أن يخضع كل شيء وكل إنسان لإرادته، وأن لا يتبع هو لأي شيء وأي أحد. فإنسان كهذا يسعى لأن يتسلط على كل شيء وأن يصبح الجميع تابعين لإرادته ويتصرفون وفقاً لرغبته، وأنّه يتصور بأن عليه أن لا يخضع لأحد، وأن لا ينصت لكلام أحد، وأن لا يستسلم لأحد، وأن لا تتحكم إرادته على مصيره بل على العالم والبشر. وقد يصل الإنسان بالرغم من علمه وإدراكه بأنّه «عبد» و«مملوك» إلى حالة ينكر معها هذه الحقيقة عمداً وعن علم، فهو لا يرى سوى نفسه، وليس على استعداد لأن يرى غيره، وتلك هي «عبادة الذات»، فعبودية الذات تعني حب الذات والأننا، فلا يرى الإنسان في هذه الحالة غير نفسه، ولا يتبع إلا الأوامر الصادرة عنها.

وبطبيعة الحال، فإنّ لعبادة الذات مراتب، أعلاها أن يضع الإنسان نفسه بديلاً عن الله بشكل كامل، وفي الأمور كافة، وبإطلاقه لنداء (فَقَالَ أَزْأَرَبُّكُمُْ الأَعْلَى) (النازعات/ 24). ومن النماذج البارزة على التمادي حتى أقصى درجات السقوط، فرعون الذي اعتبر نفسه حائزاً على شؤون الربوبية كافة، ويقول: (فَقَالَ أَزْأَرَبُّكُمُْ الأَعْلَى) ادّعى الألوهية. وقد جاء موسى (ع) إلى فرعون ودعاه إلى الله وإلى الإيمان، فقال فرعون: مَنْ هذا الإله الذي تتحدث عنه؟ وأين هو؟ فقال موسى (ع): إنّّه خالق السماوات والأرض، وله كل شيء. قال فرعون: ما هو دليلك على وجود مثل هذا الإله، وعلى أنّك رسول منه؟ قال موسى (ع): لقد وهبني الله المعجزات، فأظهر موسى (ع) معجزة العصا واليد البيضاء أمام فرعون، وفي ذلك المحفل، حيث ألقى موسى (ع) عصاه على الأرض فتحوّلت إلى أفعى تتحرّك بهذا الاتجاه وذاك، فلمّا رأى فرعون هذا المشهد استحوزت عليه الرهبة، وبما أنّّه لم يجرؤ على إنكار كلام موسى (ع) ودعواه خلال ذلك المجلس، فقد طلب إمهاله للتفكير، ثمّ إنّّه، ولغرض الإيحاء للناس على أنّّه يزعم الكشف عن الحقيقة، أمر وزيره هامان بأن يبني له صرحاً كي يتحرّى الله في السماوات، (وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانَ ابْنِ لِي مَرْحَلاً لَعَلِّي أَبْلُغُ الأَسْبَابَ * أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ فَأَطَّطَ لِمَعِ إِيْلَى إِلَههِ مُوسَى وَإِنِّي لأظننّه كاذباً) (غافر/ 36-37).

ثمَّ إنَّه - كما يدَّعي - قد تحرَّى عن □ في السماوات، فلم يجد هنالك خبراً عنه! من هنا قال للناس: (مَا عَلِمْتُمْ لَكُمْ مِنْ إِيَّاهُ غَيْرِي) (القصص/ 38). وقد شهد موسى (ع) كلام فرعون هذا، فخاطبه: (قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) (الإسراء/ 102)، فهو (ع) يؤكِّد لفرعون، وبتأكيدين، قائلاً له: لقد عَلِمْتَ، فكلُّ من حرف «اللام» وحرف «قد» تُستخدمان في اللغة العربية للتأكيد. وفي هذه الآية يقول (ع): حَقًّا حَقًّا تعلم أن هذه المعجزات التي أريتُكها ليست سوى من رب السماوات والأرض.

إنَّ قصة فرعون وما شابهها تدلُّ على مدى إمكانية سقوط الإنسان، ومدى إمكانية أن يكون عبداً لذاته ومخادعاً، فرغم انكشاف الحقيقة أمامه ناصعة، يُصرِّحُ منكِراً بدافع حب الذات، وطمعاً بالمنصب والثروة وما شابه ذلك.

وبالطبع، إنَّ عدد أمثال هؤلاء الذين يُبدُّون مقاومة إلى هذا المستوى بوجه نداء ضمائرهم وإشراقة الحقيقة التي تسطع على وجودهم، ليس بالكثير، لكنَّ القرآن يشهد على وجود هؤلاء الناس الذين انحدروا إلى أسفل السافلين بكلِّ ما في الكلمة من معنى، وهذه الطريق لم تُغلق بعدُ، وربَّما هنالك من الناس حالياً - أو أنَّهُم سيأتون فيما بعد - ممَّن يتفوّهون بما هو أكثر صلافة من فرعون!

مراتب رقي الإنسان وسقوطه

هناك قطبان متعاكسان في مسارهما يقفان أمام الإنسان: أحدهما قطب لا يرى فيه الإنسان شأناً له، (عَبْدًا مَّعْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ) (النحل/ 75).

وعلى الطرف الآخر، وفي أقصى القطب المعاكس، نقطة لا يرى الإنسان فيها شيئاً سوى نفسه، نقطة يضع فيها نفسه بديلاً عن □، وبندائه (رَبُّكُمْ الْأَعْلَى) أنا يدَّعي الألوهية! ويريد كلَّ شيء وكلَّ إنسان له ولخدمته، خاضعاً خاشعاً له، ولا يرتضي إرادة أو رغبة سوى إرادته ورغبته.

وبين هذين القطبين مراتب لا حصر لها تشير إلى نقطة اللانهاية. فلو لم يكن الإنسان مودَّداً في مقام «العبد الخالص»، وهو مقام التوحيد الخالص، فمن الطبيعي أنَّهُ سيكون مزيجاً من التوحيد والشِّرك في أيِّ مرتبة أخرى، وهكذا هو حال الكثير من المودِّدين المؤمنين با □ والأنبياء والكُتُب، أي تشاهد في إيمانهم شوائب من الشِّرك.

وهذه المراتب من الشِّرك ليست بتلك المراتب التي تمسُّ أصل إيمان الإنسان وسعادته، لكنَّها تؤثِّر حتماً في تدنِّي درجات كماله. وعادةً ما يجهل البسطاء من الناس هذا الشِّرك، فيمضون حياتهم مشركين دون علمٍ منهم، يُغادرون الدُّنيا في خاتمة المطاف تلفُّهم حالة الغفلة والجهل بهذا الشِّرك الخفي، لكنَّ العظماء والكُمل في إيمانهم ومعرفتهم يعرفون هذه القضية.

«عبادة الذات» مصدر سقوط الإنسان

إنَّ منبع ضروب السقوط كافّة هي «عبادة الذات»، فلو تفحَّصنا الإنسان في أيِّ مرتبة من مراتب الشِّرك والكفر، سواء أكان خفياً أم جلياً، سنجدُه مبتلياً بعبادة الذات بالدرجة نفسها (أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عِلَٰيَهُ وَكِيلًا) (الفرقان/ 43). وإذا ما أردنا أن نتَّخذ ملاكاً يميِّز لنا ما إذا كان أيُّ من أفعالنا يسير على منحنى خطِّ الرقي والتكامل أو على منحنى خطِّ الانحدار والهبوط، فيجب أن نرى هل أنَّنا نقوم بهذا الفعل لأنَّ □ هو الذي أَرَادَه حَقًّا، أم أنَّنا نريده لأجلنا؟ ففي بعض مراتب الشِّرك الخفي ربَّما تكون عبادة الذات من الخفاء بحيث تنطلي علينا أيضاً.

على أيِّ حال، لا ينبغي الغفلة عن تسويلات النفس، ومن تسويلات النفس أنَّها ربَّما تلج المنطق

والاستدلال دفاعاً عن عبودية الذنات، وتحاول إقناع الإنسان بأنّ العمل الذي يقوم به هو عين العقل والمنطق، على غرار ما قام به إبليس لتبرير عبوديته لذاته، فلغرض أن يتمرد على خطّ العبودية ويسلك طريق الأنانية، انبرى مجادلاً إبليّ علمياً - حسب زعمه - وجاء بدليل منطقي يُخطئ سجوده لآدم! فقال مدّعياً الأفضلية بكلّ جرأة وصلافة، ونزعةُ الأنا والاستعلاء تفوح منه بشكل بغيص، (قَالَ أَرَأَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ) (ص/ 76)، فكان عاقبته أن طُرد وأبليس من رحمة إبليّ، وأصبح من الملعونين، (قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ مِنَ الرّٰجِمِیْنَ) (ص/ 77).

الأثر السلبي لعبودية الذنات

إذا ما وضع امرؤ نفسه موضع إبليّ، واستبدل إرادته بإرادة إبليّ، وأصبح تابعاً لهواه، فإنّ إبليّ يصلّه على علم.

وبطبيعة الحال، إنّ إبليّ لا يناصر أحداً العداء، والمراد أنّ إبليّ جعل الضلالة نتيجة طبيعية لاتّباع الهوى كما قال تعالى: (إِنَّ النَّارَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ) (يونس/ 44)، فلقد أُنذر إبليّ والأنبياءُ الإنسان بما فيه الكفاية، وحذّروه من الطغيان والعصيان، ونبّهوه إلى أنّهم إن لم يلتزم الحيطة في خصم هذه التقلّبات، وسار عجولاً، فسيفلت زمام نفسه من يديه، ويلقي به حصان النفس الجموح على الأرض فيحطّم رأسه، فمن لم يكثر هذه التحذيرات، وأسرع مبادراً دون مواربة في خصم معاندة إبليّ والنبيّ (ص) والقرآن، والعصيان ضدّ إبليّ سبحانه وتعالى، فستحقيق به العواقب الطبيعية لذلك، ويصل إلى مرحلة يسلك معها طريق الإنكار بالرغم من العلم، (وَأَضَلَّهُ الْإِبْلِیُّ عَنِ الْإِلَهِ) (الجاثية/ 22).

إنّ النبيّ (ص)، نبيّ رأفة ورحمة، وهو حريص على هدايتنا، (عَزِيزٌ عَلَیْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِیصٌ عَلَیْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ) (التوبة/ 128).

ولكن لا جدوى من النبيّ ما لم يشأ الإنسان نفسه، لأنّ هداية الإنسان اختيارية. وإنّ إبليّ يخاطب النبيّ (ص) في القرآن بأن يدع أمثال هؤلاء وشأنهم، (فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) (النجم/ 29). فهؤلاء، ونتيجة لاتّباعهم أهواءهم وعبوديتهم لذواتهم، قد أوصدوا أمامهم جميع السبيل، وجعلوا على أبصارهم وأسماعهم غشاوة لئلا يروا الحقيقة أو يسمعوها، وسواء بالنسبة إليهم أحذرهم إبليّ ورسوله أم لم يحذرهم: (وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ) * وَسَوَاءٌ عَلَیْهِمْ أَلْأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (يس/ 9-10).

ما الذي يُمكن توقّعه ممّن وصل به الأمر أن يقول بكلّ صراحة: إنّني أقبّل وأرتضي كلام «الزعيم السياسي الفلاني» أكثر من كلام الإمام السجّاد (ع)! وكيف يهدي إبليّ مثل هذا الإنسان؟ وأيّ أثر لإنذار النبيّ (ص) فيه؟ فإنذار النبيّ (ص) إنّما يؤثّر في من يضر في قلبه الخشية من إبليّ سبحانه وتعالى، وليس من لا يأبى التمرد على إبليّ، (إِنَّ زَمًّا تَنْذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ) (فاطر/ 18).

وخلاصة القول: إنّ ذروة رقيّ الإنسان وتكامله هو القُرب من إبليّ، وليس لذلك سوى طريق واحد لا أكثر، هو عبودية إبليّ، والنقطة المعاكسة له هي السقوط، حيث ينحدر إلى أسفل السافلين، وله طريق واحدة أيضاً هي عبودية الذنات.►

